

مسئلہ عدم نسخ قرآن

سَمِعَ الشَّيْءَ يَنْسَحُهُ نَسْخًا زَالَهُ اس نے شے کو زائل کر دیا۔ بِقَالَ فَسُحِبَتِ الشَّمْسُ الظِّلَّ وَالتَّبْتُ الشَّابَّ اسی ادا رہ بھوٹے سایہ کہ رُصَا یہ نے جو انی کہ زائل کر دیا و سَحَفَتِ الرِّيحُ آسَا زَالَهُ الدَّرْعَ عَجَزَ نَهَا حَوَاتِ گھر کے آٹار کو کھنڈر و نغیر کر دیا۔ وَفُلَانٌ الشَّيْءَ الْبَاطِلَ اور فُلَانٌ نے اس سے کہ باطل کر دیا ا قَامَ سَيِّئًا اَخْرَجَ مَقَامَهُ اور ایک دوسری شے کو اس کی جگہ قائم کر دیا۔

قرآن شریعت کی آیات اور احکام کے نسخ ہونے میں اختلاف ہے۔ قرآن شریف کے تمام ادیان و ملل اور جاہل اقوام کے رسوم و عادات و احکام کے نسخ ہونے میں ان میں تغیر پیدا کرنے میں نہ ہم کو نہ کسی اور کو کوئی اختلاف ہے۔ ان مفسرین کے اختلافات کا نتیجہ یہ ہوا کہ بعض کے پاس آیات احکام میں سے آدھے نسخ و فسخ میں۔ چنانچہ اس موضوع پر بڑی بڑی تہذیبیں لکھی گئی ہیں۔ ابن العربی نے اس موضوع کو لکھایا۔ حضرت امام جلال الدین سیوطی نے مفسرین انہوں کی تعداد ۲۱۱ تک لکھی ہے۔ شیخ احمد بن عبد الرحیم شاہ دہلی القند نے صرف ۴۵ تک لکھی ہیں۔ مہربے خیال میں

تران کا کوئی حکم کوئی آیت منسوخ نہیں۔ شائد صاحب نے ان (۲۱) آیتوں کے نسخ کے
جو جوابات دئے ہیں ان کی تفصیلی شرح میں نے ایک مستقل رسالہ میں کی ہے۔ اس وقت
پر صرف غلط فہمی کے اسباب محل اور یہ بیان کروں گا۔ اور ان پانچ آیتوں کو بھی نسخ کے
جھگڑے نکلے ہوں گا جن کو شائد صاحب بھی منسوخ ماننے پر مجبور ہوئے۔ اس
طرح ان کے علمی خاندان کا ایک شخص ان کے مقصد کو پایہ تکمیل تک پہنچاؤں گا۔ واللہ العلی
قدیم زمانے میں نسخ کے معنی تغیر کے لئے جاتے تھے پھلی آیت کے حکم میں کچھ
بھی تغیر دیکھتے تو کہہ دیتے کہ یہ آیت اس آیت کی ناسخ ہے۔

اصول فقہ میں پہلی آیت کے حکم کو باطل کرنا اور اس کے عوض دوسرا حکم
قائم کرنا نسخ ہے۔ اس وقت اس نسخ کے یہی معنی لیتے ہیں۔
اس کے بعد واضح ہو کہ مفسرین نے اس قدر کثیر التعداد آیتوں کے منسوخ
ماننے کے کیا اسباب دیے؟

(۱) قرآن شریف سے زمانہ جاہلیت کے رسوم و عادات یا سابقہ مذہب
کے حکم موقوف کر دیئے گئے ہوں یا ان میں تغیر کیا گیا ہو نو سابقین کہہ دیتے ہیں کہ
یہ آیت ناسخ ہے مگر غور کیجئے کہ یہ آیت کیا کسی آیت و حکم قرآنی کی بھی ناسخ ہے؟
نہ گز نہیں۔ ہمارے زیر بحث نو آیات و احکام قرآنی کی منسوخیت سے نہ کہ سابقہ
رسوم و عادات اور احکام کا منسوخ ہونا۔

(۲) بعض وقت ایک امام حکم دیا جاتا ہے اور خاص حالات پر خاص حکم
دیا جاتا ہے۔ اگر امام حکم کے ساتھ ہی وہ خاص حکم ہو تو اس کو استثناء کہتے
ہیں۔ اور اگر کسی دوسرے موقع پر خاص حکم دیا جائے تو اس کو تخصیص کہتے
ہیں۔ استثناء اور تخصیص کو امام حکم کا ناسخ کہنا درست نہیں تعزیرات ہند و دکن
کے شروع میں متنبیات عامہ بیان کئے گئے ہیں تو کیا اس سے تمام تعزیرات

کا ایک فون منسوخ شدہ ہوا پڑے گا؟ ہرگز نہیں والعصا ان الانسان لئلیٰ خسر الا الذین آمنوا کیا الا الذین آمنوا سے ان الانفس ان لیٰ خسرہا حکم منسوخ ہو گیا؟ ہرگز نہیں۔

(۳) قوانین مخصوص المقام بھی ہوتے ہیں اور مختص الوقت بھی۔ وقت گزرنے کے بعد وہ وقتی حکم باقی نہیں رہتا۔ کہو نکہ۔ اتنے ہی وقت کے لئے یہ حکم دیا گیا تھا۔ نہ کہ وہ حکم منسوخ ہو گیا ہے۔ مثلاً چار روز کے لئے کرفیو آرڈر جاری ہوا تھا۔ مدت گزرنے کے بعد وہ حکم باقی نہیں رہا اس صورت میں یہ کہنا کہ یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ درست نہیں بلکہ ختم مدت کی وجہ سے وہ حکم باقی نہ رہا۔ اب میں حکم منسوخ پر ایک سہم آیت کو پیش کرتا ہوں جو اس سلسلہ پر نہایت روشنی ڈالے گی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاِذَا اخَذَ اللّٰهُ مِثْقَاتِ النَّبِیِّیْنَ لَمَّا اٰتٰیہُمْ مِّنْ کِتَابِہِ حِکْمَہُ فَتَوَّجَّہَ جَاہُہٗ کُوْرُ سُوْلٍ مُّصَدِّقٍ لِّمَا مَعْکُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِہٖ وَلَتَنْصَرُنَّہٗ قَالَ ؕ اَقْرَءُوْہِ وَاَخَذَتْہُ عَلٰٓی ذٰلِکَ اٰکُودًا صٰہِرٰی ؕ قَالُوْا اَقْرَءُوْہِ ؕ یٰۤاُدُّکُمْ وَجِبْہُمْ نَہُ نَہُ تَامٍ یَّغِیْرُہٗ کَا عہد یا تھا ہم نے تمہیں کتاب اور حکمت عطا دہائی ہے پھر تمہارے پاس ایک رسول آئے جو تمہارے پاس جو کتاب ہے اس کی تصدیق کرتا ہے تو تم ضرور اس پر ایمان لاؤ اور اس کی نصرت و مدد کرو پھر ارشاد الہی ہوا کیا تم نے اس کا اقرار کر لیا اور اس کا ذمہ لے لیا سب نے عرض کیا بے شک ہم نے اقرار کر لیا۔

ذرا اس آیت پر غور فرمائیے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے انبیاء کے ادیان وقتی تھے جب خاتم النبیین بعثت ہوئے تو ان کا وقت ختم ہو گیا اس تحقیق پر تمام انبیاء کے ادیان بھی منسوخ نہیں ہوتے بلکہ ان کا وقت نہ رہا اس لئے وہ احکام بھی باقی نہ رہے۔

(۴) بعض دفعہ ایک دائمی ناکم دنیا مقصد و جو نام ہے گزیر میں یا انتخاب میں آجستہ
آجستہ سختی بڑھائی جاتی ہے یہاں تک کہ حکم مقصود پر عمل کرنے کی لوگوں میں قابلیت پیدا
موجب آئے یہ امان حسن تعلیم و تربیت ہے بارے خیال میں ان ابتدائی مراحل کو مشغول
نہ کرنا چاہئے بلکہ اصل حکم کا توجہ دینا سب سے پہلے چاہئے اصل مقصود وہ حکم سمجھا جائے گا جو ہمیشہ
کے لئے دیا جائے گا مثلاً شراب، نمک حرام نہیں ہیں پہلے کہا گیا لا تقربوا الصلوٰۃ
والمکارى یعنی شراب سے نہ رک نہ رک ذریعہ نہ پاؤ پھر کئی مصلحتوں کے بعد شراب
حرام بن گئی پس لا تقربوا الصلوٰۃ کا حکم منہ مخ نہیں ہوا، بلکہ دو درجہ است شراب کا مقدمہ

۱

اور تمسقا۔

ایک تاریخی واقعہ ہے کہ دسی لوک بے یارست سے۔ ان کا ایسا وفد تحقیق
 باب سے جب وسطیہ میں پانچویں صدی ہجری میں اسلام ان کے پسندیدہ نوجوانی میں شراب پینا
 بھی تیار دی وفد نے کہا ہم سر دماغ کے رہنے والے ہیں بغیر شراب کے ہم آرام سے
 رہ نہیں سکتے علماء نے ترک شراب پر مشورہ دیا مگر ان کی جس فانیجہ رویوں کا نصرانی
 مخالفانہ اگر کفر کے مقابل نشہ سے خاموش ہو جاتے۔ بڑے شر کے مقابل چھوٹے
 شر کو اختیار لے لیتے تو انہی بڑی قوم اسلام کے ماتھے سے نہ نکل جانی اللہ تعالیٰ چاہتا تو
 ایک ہی وفد میں شراب کو حرام کر دیتا مگر نہیں اس نے مراحل رفتہ رفتہ اس کو حرام فرمایا۔
 علماء اسلام کو بھی چاہیے کہ نو مسلموں کو پہلے توحید کی پیروی دوسرے اہم احکام کی تعلیم دیں پھر رفتہ رفتہ ایک
 حکم کا مانند بنائیں۔ ابھی غریب مسلمان ہوا۔ اس کا ختنہ بھی کرواوا۔ فرض نمازوں کے ساتھ سنتوں کی تعلیم
 کی روزوں کے ساتھ تراویح بھی لگادی۔ ان سب کاموں کی پابندی آہستہ آہستہ کروانی جائے
 فرض کے برابر نہ ہو۔ دن و رات کو اہمیت نہ دی جائے غریب نو مسلم پر لشکر رحم کریں۔
 وہ اپنے بچہ کا علم فرض بھی ہوتا ہے اور مباح کی بھی اجازت دی جاتی ہے پہلے
 ایک حکم فرس ہی کیوں سمجھا جائے کہ بعد اس کی منسوبت کو نہ پڑے۔ یا یوں سمجھو کہ

بعض احکام قانونی ہوتے ہیں اور بعض احکام اخلاقی۔ اخلاقی حکم کو قانونی ہی کیوں مانا جائے کہ اس کی منسوخت لازم آئے۔ اخلاقی قانون کی خلاف ورزی پر قانون گرفت نہیں کرتا۔

۶۔ بعض دفعہ ایک جملہ کے دو معنی ہوتے ہیں۔ مثلاً ایک مقتدر رہتا ہے اور لوگ اس کے ایک جملہ کے معنی سمجھتے ہیں مثلاً دو باروصفات الفاظ میں اسے مقصد کا ظاہر کیا۔ ب۔ ب۔ سمجھتے ہیں یہ بدنام منور ہوگا حالانکہ پہلا اور دوسرا حکم دونوں ایک میں دونوں سمجھے میں ملتی جلتی ہے

۷۔ بعض دفعہ ایک نام سے ایک سے حکم دیا جاتا ہے اور بعد انعامی رہتی ہے۔ یہ دوسرے۔ جہاں میں یہ انعامی ہے۔ یہ بلکہ عام طور پر مناسبت ہے بقسمت۔ یہ اس سے کہ اور لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ حکم نہیں دیا گیا۔

۸۔ بعض دفعہ ایک اسم سے عملی ایک حکم دیا جاتا ہے اور وہ اس میں رہتا ہے امور کو قیاس کرنے اس حکم کو منہائی کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ اول میں تصور کیا گیا ہے جن کی بنا پر حکم دیا جاتا ہے۔ وہ حکم وہ اس سے لے سکتی ہیں جو اس کے لئے اول پر قیاسات کے بارے میں ہیں ان کے خلاف حکم دیا جاتا ہے۔ اس طرح ان کے قیاسات غلط اور قیاس بن الفارق ثابت سے جاتے ہیں اور لوگ ہیں کہ سمجھتے ہیں کہ یہ حکم نہیں دیا گیا

۹۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ مٹی سے بنی ہوئی چیزیں سلام لے کر ماننے سے لے کر ان کی تباہی ہو کر رہتی ہیں۔ ان کوئی غور نہ کرے۔ اس اسم سے عملی ایک حکم دیا جاتا ہے جس میں ان کا دین ایک مخصوص زمانے کے لئے ہے جس سے صاف صاف کہتے ہیں کہ ان کے لئے ہمیشہ علم میں رہتے ہیں غائب میں ہیں یا نہ ہو۔ ان کے لئے اس کی ایک ہی بات ہے کہ ہرگز نہیں نروں اور اخلاقیوں کی فی عادت سے عوام میں یہ علم نہیں ملتا ہے۔

اب تو ابراہنؑ کی حالت ہے ہر ایک کے لئے اس کے مناسب آیت و حکم پر
 سے حالت بدل گئی تو حکم بھی بدل گیا لہذا کی آیتیں بھی منسوخ نہیں بلکہ مدینہ و اہل مکہ کے
 مناسب حال نہیں کیا دینے میں جب آیت سیف اتری تو مکہ والوں نے ان پر
 عمل کیا کیا اس آیت پر عمل نہ کرنے سے وہ سب عاصی تھے ہرگز نہیں زمانہ گردش کرتا
 رہتا ہے۔ بعض مفسرین آیتوں پر عمل کرنا اصولی آیات ولا تلعنوا بایداکم الی التھلکۃ
 اور لا یكلف اللہ نفساً الا و مشعہا کے خلاف ہوتا ہے پس کی آیتیں اپنے مقام
 پر بحال ہیں اور مدنی اپنے مقام پر۔

اب میں پہلے ان دو اہم آیتوں کے متعلق بحث کرنا چاہتا ہوں جن سے مسئلہ
 نسخ و منسوخ کے سمجھنے میں فائدہ ہوگا۔ قال اللہ تعالیٰ ما یسئرن من آیتہ و فیہا منات یغیر
 منها و مثلھا۔ لفظ آیت کے معنی میں نشانی یا علامت اور کلام اللہ کا ایک
 فقرہ بھی ہے۔ لوگ اس آیت شریف کے معنی لیتے ہیں۔ ہم کسی آیت قرآنی کو منسوخ
 نہیں کرتے یا بجلا نہیں دیتے مگر اس سے بہتر آیت قرآنی یا اس کی مثل آیت لانے
 ہیں۔

محل غدیہ ہے کہ قرآن تو بومدہ انا نحن نزلنا الذکر و انا لہ لحافظون
 محفوظ ہے۔ ابتداء سے اب تک لاکھوں حافظ چلے آ رہے ہیں پھر کب اور کونسی آیت
 بجلائی گئی ہو قرآن شریف کی ایک آیت سے بہتر دوسری آیت لانے کے معنی مجھنا بھی
 بالکل نامناسب ہے لہذا اس کے صحیح معنی ہمارے خیال میں یہ ہیں: ہم اپنے آثار
 قدرت، اپنی نشانیاں اگر دور کرتے یا متغیر کرتے ہیں یا امتہ اوزانہ کی وجہ سے بجلا
 دیتے ہیں تو اس سے بہتر یا اس کے برابر دوسری نشانی لاتے ہیں۔ دیکھو آثار قدرت
 کے تازہ بہ تازہ جلوں کا سلسلہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ اس ترجمہ پر کوئی
 غبار نہیں۔ یہ آیت مسئلہ نسخ و منسوخ کا اصل ہے۔ جان ہے۔ قرآن شریف کو دیکھئے

کہ آیت بمعنی آثار قدرت اور نشانی سے بھرا ہوا ہے لہٰذا یہ من ایا متنا سترہم
ایا متنا قات بایۃ ان فی السموات والارض لایۃ للمومنین و فی الارض لایۃ
للموقنین۔

ابن حزم ظاہری ثبوت نسخ میں فراتے ہیں کہ حضرت علی کا گذر ایک قاضی کے
پاس سے ہوا۔ آپ نے اس قاضی سے سوال فرمایا کیا تم نسخ کو مٹانے سے متنازع
کرتے اور سمجھتے ہو یہ قاضی نے کہا جی نہیں۔ حضرت علی نے فرمایا تم خود بھی ہلاک ہو
اور دوسرے نہ کو بھی تم نے ہلاک کیا پس عرض کرتا ہو کہ قدیم مواد سے من نسخ کے نسخے
تغیر کے قحطے ہیں کہ بیان کیا گیا پس حضرت علی کے ارشاد کے معنی یہ ہیں کہ کیا تم ان
آیات کو جانتے ہو جس سے کسی عام آیت کی تخصیص ہوتی ہو یا اس سے چند لوگ
مستثنیٰ ہیں؟

آیت دوم کافرون کی سورت میں ہے لکودینک و لی دین۔ بسم اللہ الرحمن
الرحیم قل یا ایہا الکفرین لا اعبد ما تقبلن ولا انتن عابدن ما اعبد
ولا اعابد ما عبدتم ولا انتن عابدن ما اعبد لکودینک و لی دین۔ اس
کے معنی یہ لئے جاتے ہیں کہ تم کو تمہارا مذہب مبارک۔ ہم کو ہمارا مذہب مبارک نہ تم
ہم کو تبلیغ کرو نہ ہم تم کو تبلیغ کرتے ہیں۔ عیسیٰ بدین خود۔ موسیٰ بدین خود۔ اور پھر یہ کہتے
ہیں کہ یہ آیت آیت سیف سے منسوخ ہے میری سمجھ میں ہیں آتا کہ اسلام تو مسیحی
مذہب رہا اور رہیگا۔ اسلام میں مبلغ ما انزل الیل ہے یا ایہا المدثر قسم فلان
ہے اسلام میں عدم تبلیغ کا حکم کبھی نہیں دیا گیا۔

دیکھئے دین کے معنی اگر جزا کے لئے جائیں تو کوئی خرابی پیدا ہی ہوگی مالاب
یوم الدین کے معنی مالک روز جزا کے ہیں لہٰذا لکودینک و لی دین کے معنی
ہیں تم کو تمہارے اعمال کی جزا اور ہم کو ہمارے اعمال کی جزا ضرور ملے گی۔ یہ حکم

نہ کبھی منسوخ ہوا ہے نہ کبھی منسوخ ہوگا پورے سورے کے معنی میں : اے پیغمبر تم کبدو۔ اے منکر و تم جن کی پوجا کرتے ہو میں ان کی پوجا نہیں کرتا۔ اور میں جس کی عبادت کرتا ہوں تم اس کی عبادت نہیں کرتے۔ میرا طریقہ عبادت جدا ہے تبارکی پوجا کا طریقہ علیحدہ ہے تم کو تمہارے اعمال کی سزا ضرور ملے گی اور مجھ کو میرے اعمال کی جزا ضرور ملے گی۔ اب میں ان آیتوں سے بحث کرتا ہوں جن کو حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ بھی منسوخ ماننے پر مجبور ہوئے۔

(۱) کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیر الوصیۃ للوالدین والاقربین بالمعروف حقاً علی المتقین فرض کیا گیا ہے تم پر جب تم میں سے کسی ایک کے پاس موت آجائے اگر کچھ مال چھوڑے وصیت کرنا اس باپ اور رشتہ داروں کے لئے مناسب طور پر یہ حکم پر مبنی گاروں پر لازم ہے لوگ کہتے ہیں کہ یہ آیت حدیث لا وصیۃ لوارث سے منسوخ ہے میں مرض کرتا ہوں کہ بھلا قرآن شریف کی آیت اس نیر آواز سے کیونکر منسوخ ہوگی لہذا حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ نہیں جو صبح کو اللہ فی اولاد کو لا اللہ تم کو اولاد کے متعلق وصیت کرا۔ ہے اسے یہ آیت منسوخ ہے اور عین لا وصیۃ لوارث اس نسخ کو بیان کرتی ہے میں مرض کرتا ہوں کہ اصل یہ ہے کہ مختلف اقوام میں ترکہ کے متعلق مختلف احکام و وصتیں ہوتی ہیں بعض کے پاس مرنے والا جس کے لئے جو وصیت کرے قابل نفاذ ہے۔ بعض کے پاس صرف بڑا بیٹا وارث ہوتا ہے بعض کے پاس ترکہ میں عورتوں کو کچھ حصہ نہیں ملتا۔ اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں یہ تکلیفیں اٹھا کر جننے پائے والے ماں باپ اور دیگر رشتہ داروں کو ظاہر کرتا ہے کہ وہ بالکل محدود نہیں ہو سکتے ان کے متعلق کچھ نہ کچھ وصیت کرنی ضرور ہے گو باکہ یہ آیت توریت کی تہید ہے پھر خدا نے تعالیٰ سب کے حصے مقرر فرمائے بغیر

قرابتدار مثلاً پوتا جس کا باپ مر گیا جو بیٹے کے ہوتے محروم ہے۔ نواسہ یا نواسی جس کی ماں مر گئی جو بیٹی کے ہوتے محروم ہے۔ ان کے لئے اور دیگر امور خیر کے لئے باپ بھی ثلث مال سے وصیت کر سکتا ہے مگر جن کے حصے اللہ نے مقرر کئے ہیں اللہ نے جن کے لئے وصیت کی ہے ان کے لئے مرنے والوں کو وصیت کرنے کی ضرورت نہیں۔ اس میں ناسخ و منسوخ کی بحث ہی کیا ہے ایک آیت میں منہ رشتہ داروں کی اہمیت بتلائی گئی ہے اور دوسری آیت میں ان کے حصے خود اللہ تعالیٰ متعین فرما دیئے۔

(۲) ان لیکن منکم عشرين صابرون یغلبوا مائتین وان لیکن منکم مائتہ یغلبوا الف من الذین کفروا اگر تم میں بیس صابر سپاہی ہوں تو وہ اپنے سے وہ گنے کا فرد سو پر غالب ہو جائینگے۔ اگر تم میں سے سو ہوں تو ہزار کافروں پر غالب آجائیں گے۔

شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ یہ آیت بعد کی آیت سے منسوخ ہے بعد کی آیت یہ ہے **الآن خفف اللہ عنکم وعلوان فیکمضعفان لیکن منکم مائتہ صابرة یغلبوا مائتین وان لیکن الف یغلبوا العین باذن اللہ واللہ مع الصابرين**۔ اب اللہ نے تم سے تخفیف کر دی اور جان لیا کہ تم میں ضعف ہے اب اگر تم میں سے سو صابریہ ہوں تو وہ سو پر غالب آجائیں گے اور ہزار ہوں تو وہ ہزار پر غالب آجائیں گے۔

میرے خیال میں پہلی آیت کے مخاطب وہ لوگ تھے جو فن سپہ گری میں ماہر تھے۔ ذاتی شجاعت میں ممتاز تھے۔ دل میں جوشِ امان تھا۔ خدا پر اعتماد تھا۔ اس طرح ان میں ہر طرح کی قدرت تھی اور دوسری آیت کے مخاطب بعد کے لوگ تھے۔ سابقین کا ایمان، انکی شجاعت انکی فن سپہ گری بعد کے لوگوں

میں کہاں تھی لہذا بجائے وہ چند کے دو چند سے لڑنے کا حکم دیا گیا۔ آیت کا دارو مدار ضعف، قوت پر ہے اگر اب بھی، مسلمان مشین گن اور بندوق سے مسلح ہوں اور سود دشمن تلوار اور اسلحے کو حملہ کر رہے ہوں تو اس صورت میں مسلمان قوی ہیں اور ان کو سود دشمنوں سے لڑنے سے ہرگز منہ نہ پھیرنا چاہیے علت کے بدلنے سے حکم بدل رہا ہے اعلیٰ قوت کے وقت وہ گنوں سے کم قوت کے وقت دوڑنے دشمن سے نہ بھاگنا چاہیے پس اسخ منوخ کی بحث ہی کب رہتی ہے۔

(۳) انفرادی حقدار غلاً خبثاً کو نخل کمرے میں نہ لے چکے ہوں یا اگر ان بار لوگ کہتے ہیں کہ: آیت لیس علی الاعمی حرج اور لیس علی الضعفاء سے منوخ ہے شام صاحب فرماتے ہیں کہ مراد خفافا ہے یہ ہے کہ ضروریات جہاد مثلاً سواری، نارین، سامان، زود نوش کی غذا، کم از کم موجود ہو اور ثقالا سے مراد یہ کہ اشیاء وافر ہوں اس نسخ نہیں رہا میں عرض کرتا ہوں کہ نفرد کے مخاطب عام ہیں ان سے معذورین مستثنیٰ ہیں اور استثنائے نسخ نہیں ہو سکتا۔

(۴) الزانی لا یسلک الا سبیلہ او مشرکاً او مشرکاً او الزانیۃ لا یسلکھا الا زانیۃ او مشرک و حرمۃ الک علی المؤمنین۔ زانی نکاح نہیں کرتا اگر زانیہ یا مشرک سے اور زانیہ کو نکاح نہیں کرتا اگر زانی یا مشرک اور یہ نوزام ہے ایماذروں پر۔

مفسرین کا خیال ہے کہ یہ آیت دیکھو الا یا می منکم نکاح کرو بظاہر عورتوں کو اسے منوخ ہے شام صاحب فرماتے ہیں امام احمد نے اس کے ظاہری معنی پر حکم دیا یعنی زانیہ کا عورت سے مرد متقی کا نکاح حرام ہے بلکہ زانی یا مشرک اس سے نکاح کر سکتا ہے۔

میں عرض کرتا ہوں کہ مسلم عورت چاہے زانیہ ہی کیوں نہ ہو مشرک اس سے نکاح نہیں کر سکتا۔ شام صاحب فرماتے ہیں اور دوسرے ائمہ کے پاس اس کے

یہ معنی ہیں کہ مرتکب کبیرہ زانیہ ہی کا کفو ہر سنا ہے۔ یعنی متقی عورت کا کفو زنا کا۔ مرد نہیں ہو سکتا۔ اگر کسی عورت نے غیر کفو سے نکاح کر لیا تو رشتہ داروں کو نکاح فسخ کر دینے کا حق ہے کیونکہ اس سے ان کے خاں ان کی ذلت ہوئی ہے اور فوطہ نہیں کہ زانی سے نکاح کرنا مستحب نہیں ہے (حرم نے نئے غیب نہیں کرنا کچھ دل کو نہیں لگتا) شاہ صاحب فرماتے ذالاث کا اشارہ زنا اور شہک کی طرف ہے ورنہ نکاح کی طرف۔ اس ناول پر نکاح زیر بحث ہی نہیں رہتا۔ فقیر کے خیال میں اس آیت سے کوئی حکم نہیں دیا گیا بلکہ غا ہر کیا گیا کہ طبعی طور پر مرد کا مرد و بدکار عورت کی طرف ہی توجہ کرنا ہے۔ اگر حکم امتناعی ہوتا تو نبی ہوئی اور لا ینتھ آخر کے جزم کے۔ مہتا۔ مگر قرآن میں تو لا ینتھ بہ غمہ آخر ہے۔ نہ جو عورت تائب ہو جائے وہ من لا ذنب لہ میں داخل ہو جاتی ہے اور اس آیت نے مصداق سے نکل جاتی ہے۔ ہاں ایسی صورت سے جو اس پہنچے کو چھڑا نہیں جاتی یعنی درستی نہیں۔ کیونکہ یہ نکاح طلب کیا ہوگا۔ نفوذ باللہ یا نکاح کے لغوی معنی میں یعنی جماع۔ میں معنی یہ ہوئے کہ بدکار عورت سے ناجائز تعلقات بدکار مرد یا مشرب رکھ سکتا ہے۔ ایمانداروں کے پاس توبہ کا رسی حرام ہے اس وقت ذالک کا اشارہ ناکی طرف ہوگا۔

(۵) یا ایہا الذین آمنوا ذاناد یتہم الرسول بعد مواہین یدی
نحو کو صدقہ ذالاث خمیر لکم و اطہر فان لم تجدوا فان اللہ غفور
الرحیم۔ اے ایماندارو! جب تم سرگوشی کرنا چاہو رسول سے تو اس سرگوشی سے پہلے مسلمانوں کی کچھ نہ کہو۔ نہ خیر نہ کرو۔ یہ تمہارے حق میں بہت پاک تر ہے۔ اگر تم نادار ہو دینے کے لئے کچھ ہیں پات تو اللہ غفور و رحیم ہے۔
شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ آیت بعد مواہین متفق ہے۔

میں مرض کرتا ہوں کہ اس آیت سے خیرات کی ضرورت کب نکلی ہے اس میں

حیدر لکھ و احقر ہے خیریت و بہارت صدقہ اقبال نسخ ہے اس میں یہ بھی ہے کہ
اگر نعم نادار موتہ الصد غفور و رحیم ہے۔ حضرت کے زمانے میں بعض نادان اپنی مذمت
اور بڑھائی ثابت کرنے کو سرگوشی کیا کرتے اور بات کچھ اہم نہ ہوتی تو حکم دیا گیا مسلمانوں
کی مالی امداد کر کے خود کو پہلے بدر و مسلمین تو ثابت کرو۔ پھر پیغمبر سے سرگوشی کرنے کا وارڈ
کرنا۔ جیسے تو ماتھے سے نہیں نکلتا اور راز کی باتیں پیغمبر کو سننے کا دعویٰ۔ بعد کی آیت
میں ہے کہ اگر پیغمبر بات نہیں کرتے تو ناز کو آؤ وغیرہ نیک کاموں سے اپنے
نیک ہونے کا ثبوت دو۔ پھر پیغمبر سے سرگوشی کرنا۔

صاحبو! اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام کو فرعون کی
تبلیغ کے متعلق فرمایا: وَقُولَا لَهُ قَوْلًا بَلَدًا یعنی فرعون سے نرمی کے ساتھ گفتگو کرو۔
یہی طرح حبیب ندیم احمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا: وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ احسن یعنی
بہترین طریقہ سے منکرین سے مناظرہ کرو ان کو سمجھاؤ۔ ان مفسرین کے پاس آیت سعدیہ
آیت اور ایسی آیتیں جو دشمنوں سے موعظہ و حسن کلام پر دلالت کرتی ہیں سب منسوخ
ہیں۔ انکو خیال کرنا چاہیے کہ جنگ کا وقت اور موتا ہے اور تبلیغ و تعلیم کا وقت
جدا۔ حسن کلام و حسن سلوک کا حکم مرکز منسوخ نہیں ہو سکتا جنگ کرنا خلاف شرافت
نہیں مگر بدگوئی بے شک خلاف تہذیب ہے۔ اسلام کو بدنام نہ کرو۔ اس کی
تہذیب کو عیب نہ لگناؤ۔

اس سے زیادہ ظلم ان مفسرین کے پاس ایک اور ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بعض
آیتیں تھیں تو قرآن کی گران کے پڑھنے کا اب حکم نہیں اور ایسی آیت کو ثابت حکم
اور منسوخ التلاوت کہتے ہیں۔ مثلاً الشیخہ والشیخہ اذ ازینا فارحموہا
یعنی بڑھا بڑھیا زمانہ کے مرتکب ہوں تو ان کو سنگسار کر دو۔ معصن و معصنہ یعنی
شادی شدہ کی سنگساری کا حکم سابقہ مذاہب میں تھا اسلام نے اس کو باقی رکھا

کوئی تازہ حکم نہیں دیا۔ مگر غیر شادی شدہ کے لئے حکم جلد میں در سے مارنے کا حکم دیا۔ الزانیہ والرائی میں الف لام مبدی ہے اس سے غیر محسن و غیر محسنہ مراد ہیں قرآن کے غیر محفوظ ہونے کا الزام یہود اور انباے یہود کے وسائل سے ہے اس چکر میں بعض سادہ دل علماء آجاتے ہیں۔ ذرا یہ بھی غور کرو شیخ کے معنی بڑے کے ہیں یا شادی شدہ کے ہیں ان بھی شادی شدہ ہو سکتا ہے اور بوڑھا بھی غیر شادی شدہ رہ سکتا ہے۔ پھر شیخ کے معنی شادی شدہ کے لینا زبردستی ہے۔ اچھا شیخ کا موش عجوز ہے یا شیخہ لنا عجوز و هذا بعنی شیخہ۔ شیخہ کا لفظ کسی شعر میں کئی آیا۔ میں نہیں میں اس کو قرآن شریف پر ظلم سمجھتا ہوں۔ قرآن شریف متواتر ہے۔ اس کا ایک لفظ زیادہ نہیں۔ ایک لفظ کم نہیں۔ فقیر کو قرآن مجید بروایت عاصم نوتی تہ عثمان، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے جو سب کے سب حفاظ تھے متواتر طریقہ پر پہنچا اس معتبر و متواتر روایت کے خلاف فقیر ایک لفظ بھی غیر متواتر، آحاد کا سننا نہیں چاہتا۔ قرآن شریف کو ناقابل اعتبار بنانے کے لئے منافقوں نے یہ فتنے پیدا کئے مگر کوئی ان سے پوچھے کہ ایک روایت کی تو تصحیح کرو۔ متواتر تو کجا خبر آحاد سے بھی قرآن کے خلاف ایک حکم کا ثبوت ممکن نہیں قرآن شریف محفوظ ہے ابتدا سے اب تک۔ حفاظ اور قراء اس کے توازن کی حفاظت کرتے ہیں اس متواتر کے مقابلہ میں کوئی روایت کوئی دعویٰ ناقابل اعتبار ہو جس کی حفاظت کرے اس میں کسی کی مفاد نہیں کہ کچھ تحریف کر سکے۔

اللہ تعالیٰ ان دس اور ان دس دس سے بڑا کر جائے۔ آمین

محمد عبدالقادر عیدہ نقی قادری

